

從泰縣光孝寺到台北華嚴蓮社的華嚴法脈傳承

法鼓佛教學院 兼任教授
陳清香

一、前言

台北華嚴蓮社約成立於民國 41 年 5 月 9 日，由南亭老和尚所創立，是台灣第一所以弘揚華嚴教義為主軸的道場。若以佛教入台流布而言，明鄭時代，即有佛教，但三、四百年前的當時，自福建傳來法脈屬於禪宗，且是臨濟宗為主。其後台灣的佛教，因朝代的更替，不同的教派、法門與思想，如淨土、密教與日本佛教，便不斷衝擊著臺人的信仰。但屬於華嚴宗者，卻始終未現。

華嚴蓮社弘揚華嚴思想，已經歷了四代的傳承，時間超過了一甲子，在台灣弘傳史上，已是華嚴旗幟招展，卓然頂立。

華嚴蓮社固然是南亭和尚開山，但其法脈卻是傳自江蘇泰縣的光孝寺，光孝寺上溯其法脈，曾屬於寶華山法脈，是律宗的道場。而為南亭和尚受記的常惺法師，時在民國 22 年，南亭被初取法名曰：「曇光」，當時同時受記的師兄弟，尚有兩位，即藹亭與潤亭，因此若欲追溯華嚴蓮社的第一接近的法源，即是隸屬於律宗法脈的常惺法師。另外南亭和尚十歲時的剃度師智光和尚，則是另一法源。



既是隸屬於律宗法脈，何以傳法弟子會改宗華嚴宗？且成為臺北華嚴蓮社的開山祖師？其學法、弘法的經歷過程中，必有深厚的華嚴因緣。本論文謹舉自光孝寺至華嚴蓮社的法脈傳承間，代表性的名僧常惺、月霞、弘一、智光、南亭等為例，就生平事蹟中，舉證有關彰顯華嚴思想者，以見泰州至台北的華嚴傳承。

以下首先探訪啟發常惺華嚴思想，創建華嚴大學的月霞法師以及繼月霞遺志的應慈與慈舟後，再論常惺、智光法師，以及南亭法師。

二、月霞法師的首創華嚴大學

月霞法師生於清咸豐七年（1857），卒於民國六年（1917），俗姓胡，名顯珠，湖北黃岡人，幼年受傳統的書塾教育，曾應童子試。



月霞十九歲時，隻身行至南京大鐘寺老和尚座下，落髮為僧，（或曰出家於南京觀音寺），翌年，赴九華山受具足戒。自此後五、六年間，參學於金山、天寧、高旻等諸大宗門，學習經教論典；又遊歷諸名山，遍參善知識。清光緒八年（1882），月霞決定在終南山結茅靜修。獲西安綠營兵蘇軍門的供養，終南山七十二個茅蓬的僧侶們，在六年之中，得以實行百丈清規「一日不作，一日不食」的禪修生活。

光緒十四年（1888），月霞前往中州桐柏太白山頂，依了塵和上習禪，聽講《維摩詰經》，費心參究，悟不二法門，獲和尚印可。兩年後，月霞參詣南京句容赤山真如寺法忍和尚，先留充茶頭，再任首座，分座說法，代講《楞嚴經》於湖北歸元寺，佳名傳頌一時。從此月霞留心研讀經典，先學天臺，後學華嚴。月霞尤特用心華嚴，故以「教弘賢首，禪繼南宗」為己任，成為一名教禪雙修的僧人。

光緒十九年，月霞至安徽翠峰住茅蓬，邀約高旻寺首座普照和尚及北京印魁法師，於翠峰結界打禪七。其後三年，月霞正式開講卷帙浩瀚的《八十華嚴》，弘揚博大圓融的大乘佛法。

民國肇建，月霞受上海佛教居士之邀請，前往講授《大乘起信論》，受到佛教護法狄楚卿居士的招待，邀為各報主筆，宣講佛法；並由狄楚卿推薦，入住哈同花園（愛儷園），為哈同夫人羅迦陵講說華嚴，同時在上海參與出版《佛學叢報》。

當時在康有為的建議下，哈同夫人願意為弘揚佛法，開辦華嚴大學，便以創校一事委託月霞規畫。民國二年（1913）「華嚴大學」正式於哈同花園開辦，園中新建禪堂、講堂，招收學生 60 名，定預科三年，正科三年。以傳授華嚴教義為主軸。

由於《華嚴經》卷帙浩大，須有專注的意志力與較長時間的投入，方能領會，故唐宋以下，華嚴大師多是單傳。而自月霞創辦華嚴大學後，一時門人遍天下，比較知名者，如常惺、慈舟、持松、戒塵、藹亭、智光等法師。因此華嚴宗今日能遍及各大都市，有盛極一時的景象，實應歸功於月霞的提倡。

華嚴大學約在民國三年正式招生，但其後不久約在第二年的春天，因主辦單位與哈同夫人之間的意見相左，月霞接受康有為的建議，率全體師生遷移至杭州海潮寺，利用舊有禪堂、法堂繼續上課。月霞除了講授《華嚴經》以外，另外又開講《楞嚴經》、《大乘起信論》，其間又先後到九華山東崖寺、湖北歸元寺講《楞嚴經》，也赴武昌講《大乘起信論》，赴江蘇宜興馨山寺講《法華經》。

民國六年（1917），月霞應邀赴漢口講《楞嚴經》，後至宜興馨山寺宣講〈華嚴一乘教義分齊章〉。是年夏天，又奉冶開和尚之命，將華嚴大學遷移至常熟興福寺，並改名「法界學苑」，並就任興福寺住持。

是年十月三日，月霞圓寂於杭州西湖玉泉寺，世壽六十，僧臘四十二。後來建塔於常熟興福寺內的師子口。

月霞的弟子密林（持松）在月霞圓寂後兩年，為繼遺志，於民國八年秋在興福寺創辦華嚴大學預科，當時常惺也多所襄助。此預科或因密林於民國十年的東渡日本，常惺的遠離而中止。

綜合月霞的學佛歷程，最初入禪門，次習天台，後改宗華嚴，對於杜順和尚的法界觀，及法藏、澄觀諸師的章疏，均有深入的研究，是近代華嚴宗的代表人物。尤其創辦華嚴大學，宣講經典一百多席，培育出一批弘揚華嚴的學者，遍布海內外，灑下大乘佛法的種子，其中常惺就是眾多受業弟子中的佛門龍相之一。常惺之外，著名者如慈舟、密林、戒塵、了塵、藹亭、智光等。慈舟後在常熟星福寺創辦法界學院，著有《華嚴經普賢品親臨記》。密林法師著有《華嚴教義始末記》。戒塵與了塵曾於民國九年在漢口九連寺，創設華嚴大學。藹亭法師後在香港弘化，著有《華嚴經教義章集解》。智光後渡台弘法¹。

¹ 以上月霞法師生平，參見于凌波〈創辦華嚴大學的月霞法師〉《中國

三、應慈與慈舟的繼月霞遺志

應慈法師，俗姓余，名鋒，號振卿，出家後法名顯親，字應慈，自號華嚴座主，晚年號拈花老人。生於清同治十二年（1873），圓寂於一九六五年上海慈雲寺，原籍安徽歙縣，出生於江蘇東台縣。

光緒二十四年朝禮普陀山，剃渡於明性禪師座下。次年赴寧波天童寺受具足戒，後到處參學，赴常州天寧寺謁冶開法師，於座下習禪，光緒三十二年，與師兄月霞同受記別於冶開，為臨濟宗第四十二世。

其後宣統元年跟隨師兄月霞在南京三藏殿，開辦「僧師範學堂」，民國三年襄助月霞創辦華嚴大學，三年後，又輔佐月霞至常熟興福寺，辦法界學院，月霞圓寂，應慈便至杭州西湖菩提寺閉關潛修，且專究賢首一宗的義理。

民國十四年，應慈出關赴常州清涼寺「清涼學院」授課，主要課程為《四十二章經》、《大乘起信論》、《彌陀經》、《楞嚴經》、《楞伽經》、《法華經》、《五教儀》、《華嚴教義章》、《教觀綱宗》等，當時入學的學僧二十餘人，學僧均不參加經懺佛事，每日必須三時坐香，不上早晚殿，而以發普賢十願代替，每入冬結七，由於實施叢林教育制度，奠定了禪教基礎，受到弘一律師及蔣維喬居士的讚揚。

其後因北伐戰事，學院遷上海、常州、無錫，但應慈自開講《大華嚴經》起，始終如一，在三遷之中，將經講完。

民國二十八年，上海名流發起組織「華嚴大疏鈔編印會」，應慈被推為理事長，主編清涼國師的《華嚴大疏演義鈔》。在此同時，應慈在上海也設立一所「華嚴速成師範學院」，以培養華嚴僧才。

此後到處講經說法，晚年安居於上海慈雲寺，應慈畢生以弘揚華嚴為職志，以參禪為心宗，曾倡刻《三譯華嚴》、《賢首五教儀》、《楞嚴經》、《法華經》、《楞伽經》等，並刊印《華嚴經探玄記》等，對華嚴典集的弘傳，畢生不懈。²

慈舟法師，俗姓梁，出家後法名普海，字慈舟，湖北隨縣人，生於光緒三年（1877），圓寂於民國 47 年（1958）。三十四歲當年冬天，赴漢陽歸元寺，從大繪和尚受具足戒。

民國三年，考入上海哈同園的華嚴大學，民國五年在杭州畢業。

畢業後，為了繼月霞遺志，民國九年與同學了塵、戒塵在漢口九華寺創辦華嚴大學。至民國十二年春，學生畢業，學校亦告結束。

近代佛門人物誌志》第一集，慧炬出版社，民國 86 年 1 月二刷。

² 見于凌波〈華嚴座主釋應慈〉，《中國近代佛門人物誌第一集》，頁 305。

民國二十年慈舟應虛雲老和尚的邀請，赴福建鼓山籌辦「法界學院」，二年後，正式開學，慈舟在院內講《華嚴經》，講了三年，至民國二十五年春圓滿。緊接著又在福州城內的法海寺，再辦法界學院。二十五年冬，此學院遷到北平淨蓮寺，慈舟於次年二月開講《華嚴經》，直至二十八年秋始圓滿。其後又到處宣講普門品，於天津、濟南、福建福州、泰寧等地。

慈舟法師畢生行願，教弘賢首，律持四分，行宗淨土，數十年南北弘化始終不輟。³

四、常惺法師的賢首概論

（一）常惺法師的生平



常惺法師，江蘇如皋人，生於清光緒 22 年(1896)，卒於民國 27 年(1938)，十二歲時便拜福成寺自誠上人為師，當時或已剃度為僧，但到了上大學之際，方赴金陵寶華山受具足戒，成為一名正式的比丘。

依《傳記》所載：

俗姓朱，江蘇如皋人，…少孤，賴太夫人賢德，教養有方，…天性喜淨，時又手效沙門狀，…以為此仔將必為出世丈夫也，爰為之訪名師，適福成寺自誠上人，禪律經謹，鄉里皈崇，太夫人乃割愛，共趨自公座下，因緣相契，遂成師資，實師才十二齡耳。⁴

³ 見于凌波〈佛門教育家釋慈舟〉，《中國近代佛門人物誌第一集》，頁412。

⁴ 見師樊沙門密林所撰《常惺法師傳》。

常惺法師早年所受的教育，可分一般學校教育，與佛學院的教育，因在民國初年，新式的官方所辦的學校，已繼清末自強洋務運動之後，紛紛設立中小學及師範學校，已取代私塾學制。推測常惺法師在自誠法師的護持下，就讀了一般的中小學，並在十七歲那年，完成了江蘇省立師範學校的學業教育，正式畢業。對於世俗的儒家詩書之學的認知，算是告一段落。

自公歎龍象之不出，悲啞羊之迭，覩師器量沖淵，期待特殷，使之就學，習世俗文字，為他日宏法之資。師靈資天賦，益以奮勉，故屢占矛盾，師友獎借尤多，十七歲卒業於邑之省立師範學校。⁵

至於佛學教育，則自 1914 年常惺赴上海，考上了位於愛儷園的華嚴大學，這所大學由月霞法師創辦，應慈和尚襄助而成。月霞法師看到常惺雖年輕，但寫得一手好文章，便特別倚重之。

其後華嚴大學校址遷移到杭州海潮寺。常惺於是奔馳於滬杭之間，而且還趁此學校轉移的空檔，跑到金陵寶華山受具足戒。

常惺於民國五年（1916）在華嚴大學正式完成學業，是該校的第一屆畢業生。畢業後便往毗陵天寧寺，再到四明觀宗寺，常惺又向諦閑法師請益天台，依止於寶華山隆昌寺、常州天寧寺，專研《五篇七聚》，深入律學堂奧，又體驗叢林生活。期間幾度襄助創辦佛教學校。

丙辰秋，學校畢業，乃往毘陵天寧寺，究心禪觀。次年夏詣四明觀宗寺，隨諦閑老法師，習天台教觀。此數年中，師對於佛學各宗系門，偏為涉獵，故卒博綜羣籍，貫澈性相，而總匯於賢首一家宗範者也。造詣既深，乃將暢其所學，以報佛恩。民國八年秋，余繼法師之志，創華嚴大學豫科於虞山興福寺，師摒當諸務壹志襄助，凡諸規制，擘畫為多。民國十年，余東渡日本，師即應安慶馬驥平居士之聘，與竹庵和尚，創佛教學校於迎江寺。⁶

常惺在義學方面，精研華嚴、天臺、唯識，又修習禪、律、密乘，是一位兼通諸宗的佛學大師，一生著作豐富，著有《圓覺經講義》、《佛學概論》、《大乘起信論講要》、《因明入正理論要解》等書。曾主編過《佛學評論》雜誌，在《海潮音》上發表過多篇論文。在其著作之中，尚有一部《賢首概論》，計十章，對華嚴的思想，言簡意賅，是日後弟子傳承華嚴思想的種子。

⁵ 同註 1

⁶ 見同前註。

（二）傳法講學過程

常惺講學過程中，較具代表者，如民國十年，應安慶馬驥平與竺庵之聘創迎江寺佛教學校，又如在廈門創閩南佛學院，又如民國十七年受密教灌頂 講學杭州昭慶寺，又如民國十九年講學北戴河暑期講經會，又如民國二十年起講學泰州光孝寺、北平萬壽寺等。

1918 年常惺即開始在泰州走動，考察瞭解泰州佛教界的情況。直到

1922 年受光孝寺培安和尚的記別（俗稱“付法”），這樣成了泰州光孝寺的法子，列為光孝寺第十四代傳人。……

1924 年受聘出任光孝寺副寺（即監院副手），…聘請太虛大師來泰州講學，1931 年 2 月正式就任光孝寺住持，創辦了光孝佛學研究社，舉辦了千佛三壇大戒會，傳戒盛會轟動泰州及周邊地區，此中興光孝、弘法利生之志業，至今為人所稱道。⁷

常惺在民國二十一年（1932）12 月 2 日，應邀赴廈門南普陀寺為繼太虛任住持而出席升座典禮，另外之前也住持北平的萬壽寺，同時兼任了北平、泰州、廈門等北中南三地伽藍的住持，聲望正如日中天。

常惺自民國二十年初任光孝寺住持，至二十五年（1936）秋天，將住持一職交給南亭和尚止，任期前後共計六年。

（三）常惺法師的華嚴思想

常惺在求學與弘法的過程中，與華嚴的因緣，比較明顯者，如十九歲時考進上海華嚴大學就讀，二十一歲畢業。學校既取名「華嚴」，學校開課教學取向，必以華嚴思想為前導，故就讀華嚴大學也應是常惺法師一生中，華嚴義學的奠基期。

其次，就常惺一生豐富的著作目錄中，其中《佛學概論》分十章，曰：一「人生宇宙之大謎」、二「宗教哲學之恍惚」、三「無性緣起之真詮」、四「迷悟苦樂之差殊」、五「釋迦悲愍之誕生」、六「五時說教之方式」、七「小大性相之差異」、八「支那各宗之鼎盛」、九「今日人心之需求」、十「發心修學之程序」。而第四節「迷悟苦樂之差殊」中，曰：

⁷ 見范觀瀾〈中國佛教高僧常惺〉《尋踪一名僧的搖籃》，北京作家出版社，2004 年 12 月。

「迷悟雖異，仍是一心，以是心本具十法界之種，而能造生十法界依正二報故。故曰佛心眾生心，一心無二心也。」爰為二圖如次：



「然同是一心，復以何因緣，十界苦樂懸殊耶？則以自業自得，因果律中有不可倖逃者，爰為表列如次」（圖三）

此十法界說，已是輕叩著華嚴思想的門扉。而第八節「支那各宗之鼎盛」中則介紹了南北朝以下，在中土所流布的三論宗、唯識宗、天台宗、賢首宗、南山宗、淨土宗、達摩宗、真言宗等，而其中賢首宗內容特別敘述三時五教，與十玄六相。

另外，《賢首概論》無疑的，是常惺學習華嚴的心得報告。《賢首概論》，計分十章，分別是

- 一、導論
- 二、判釋緣起
- 三、別判時教
- 四、通論時儀
- 五、詳辯五教
- 六、三觀概要
- 七、六相十玄

八、顯融無進

九、教觀依持

十、結論

十章中，每章均言簡義該，尤其第六章提到觀門三重：第一真空絕相觀，第二理事無礙觀，第三周遍含容觀。每一觀均各列十門，十分壯闊。而第七章六相十玄中，所提的「同時具足相應門」、「廣狹自在無礙門」、「一多相容不同門」、「諸法相即自在門」、「祕密隱顯俱成門」、「微細相容安立門」、「因陀羅網境界門」、「託事顯法生解門」、「十世隔法異成門」、「主伴圓明具德門」等十玄門，而曰：「以上十門，同一緣起，通一切法，皆顯事事無礙之義，……六相十玄，皆顯法界緣」⁸

而結論曰：

「諸佛不得已而出世，於無說無示中而熾然說無間說，究竟無實法與人，未嘗道著一字，故曰依經解義，三世佛冤。而況於時處因陀羅網中，演成法因陀羅網，今來支那之五千靈文，實不過滄海之一滴，的搖而欲於中強辯時處，勉力教觀，螢火燒天，以蠡測海，斯亦不可以已乎？雖然，諸祖承佛使命而來，常寂光中，本相視而笑。諸佛既無實法，諸祖寧有定軌，不過因眾生之執情，方便示以時處教觀，欲其忘指見月，因言知歸，即有盡相，見無盡理，故曰一字法門海墨書之不盡，十世古今始終不離當念，是在眾生之善為隨順耳。若於言教中妄起分別，隨言生執，以為諸佛儀軌定如是者，吾記斯人不特冤抑佛祖，而自性慧命，從斯永滅，謂余不信，記取當來質諸彌勒。」⁹

以上的《佛學概論》與《賢首概論》應是當時佛教華嚴思想的主流，而同屬於光孝寺的智光法師，在同年也採同樣的講義與列表。（下詳）

⁸ 見常惺〈賢首概論〉《常惺法師集》卷一，華嚴蓮社印行，民國五十二年十月再版。

⁹ 見同註5

六、智光法師的像教與婦女學佛論



相法師大光智

（一）智光法師的生平

南亭法師在法統上，是智光法師的弟子，因南亭於宣統十年（1909）十月，在泰縣觀音寺拜長他十一歲的智光法師為師，正式揮別俗家，成為一名小和尚。

智光法師（1889--1963），泰縣人，清光緒十五年生於曲塘鎮孫莊，十三歲於營溪觀音寺依道如和尚出家，十七歲至南京寶華山受比丘戒，光緒三十二年入楊州天寧寺僧學堂，與仁山法師同學，兩人同入南京祇洹精舍，此為楊仁山居士所創，當時太虛大師也在此就學。民國三年，入月霞法師所主持的上海華嚴大學，也隨月霞將華嚴大學轉入杭州潮音寺，對華嚴教義有所領悟，著「華嚴大綱」。華嚴大學畢業後，追隨月霞法師弘揚華嚴教義，赴北京弘法，未久南返，又隨月老赴九華東崖寺講楞嚴經，智光代座，也隨月老至宜興磬山寺講法華經。月老圓寂，和尚痛失所依。至常州天寧寺參就禪法，歷時三年。

民國十年智光掩關泰州北山寺，專究華嚴。十二年，受聘鎮江焦山定慧寺為監院，十八、十九兩年，應香港何東夫人張蓮覺居士之請，兩度蒞港講華嚴經普賢行願品，香港苦旱，智光開講之日，卻滂沱大雨，曾對香港女子佛學會演說「婦女學佛初步」，實開風氣之先。民國二十三年，智光接任定慧寺方丈，創焦山佛學院，民國二十六年起，焦山蒙難，智光遂返泰縣，曾返出生地黃柯莊講普賢行願品。

民國三十八年，智光抵臺，初寓南昌街十普寺，講佛遺教三經。民國四十一年，南亭創辦華嚴蓮社，迎請長期供養。（在蓮社 35 週年社慶特刊中先導師即將智光老和尚定位為華嚴蓮社第一任住持，導師說過去老和尚行事低調，從不重排場所以智老、南老、成老三位任住持時，都沒正式儀式及宴請賓客，或對外發佈新聞等，所以很多近代佛教史都以南老為開山第一任住持，其實從蓮社舉行華嚴共修會時就由智老主持，並於華嚴月會，領眾共修及開示經要。為鼓勵社友子弟升學，故編訂華嚴供會儀軌，發起華嚴供會，集資為獎學基金，於社友清貧或突遭變故者，亦以善款救濟。）後又受聘至臺南大仙寺、基隆靈泉寺、臺中寶覺寺三次傳戒。

（二）智光法師的說法教化

智光大師的說法教化中，有不少不同於其他法師者，例如在入佛門的基礎課上，編了「佛學小叢書」，首先介紹「佛法僧寶」，不但先解說甚麼是佛，也談到中國歷史上早期造立佛像的原委。

文中更舉佛寺中所供的諸佛、菩薩，如毗盧佛、彌陀佛、釋迦佛、藥師佛、彌勒佛、文殊菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩、地藏菩薩、準提菩薩等，每尊均詳加解釋，其中位列首段者，即毗盧佛，文曰：

華嚴經偈云：毗盧遮那佛，願力周沙界，一切國土中，恆轉無上輪，周襄州峴山華嚴寺佛像者，古來木像，莫知其始，而面首殊麗，沾養無已，可高五丈許，徵應在昔，不復具陳，及周滅法，人藏其首，隋開皇乃出，如前莊嚴，以為坐像，號曰毗盧遮那佛，每年祈福，以為皈依之所也。¹⁰

又舉了歷史上供毘盧佛的感應故事：

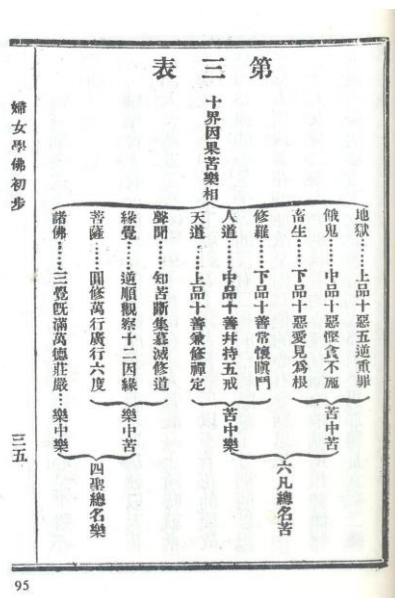
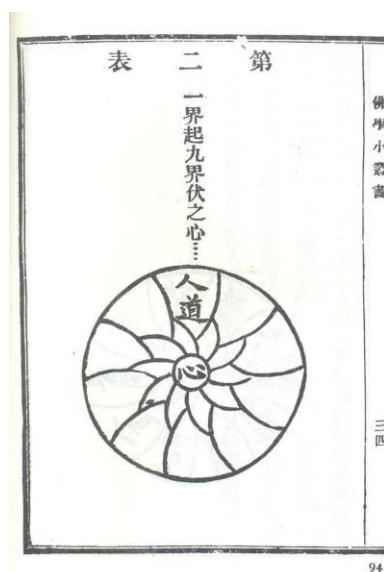
隋文將崩，兩鼻洩出，沾汙懷中，金薄剝起，洩流有光，拭之無塵，望還如洩。貞觀二十三年四月內，洩還連出，塗漫懷內，方圓一尺，初未委也，及後太宗昇遐，方知兆見，至六月內，洩又重出，合州同懼，不知何怪，至七月內，漢水泛漲，溢入城郭，深丈餘，滔溺不少，襄陽士俗，有少子湊者，皆往祈之，隨其本心，男女悉感應也。¹¹

智光在民國十八年對香港女子佛學會演說時，提出（1）婦女學佛的現因、（2）婦女學佛的來果、（3）婦女學佛的希望、（4）華女學佛的由致、（5）印婦

¹⁰ 見智光大師紀念會編纂〈婦女學佛初步〉《智光大師法彙》臺北華嚴蓮社，民國82年2月。

¹¹ 參見《華嚴感應緣起》。

學佛的發端、(6) 四眾列會的廣談、(7) 平等不二的法說、(8) 形成男女的分別、(9) 身心真妄的差變等九個要點，其中第(7) 平等不二的法說中謂：「佛由成道，直至涅槃，所說的經律論三藏教典，專為顯示眾生與佛平等不二的心法，這個心法，完成聖人，也沒有增加一塊，就在凡夫，也沒有少掉一塊，天人啊、修羅啊、地獄啊、餓鬼啊、畜生啊、聲聞啊、緣覺啊、菩薩啊、佛啊，這個十法界的心體，始終沒兩樣的，不過相狀力用，是各有不同的，列個表式在下面，」



明顯的，這三個表式，是相同於常惺法師的佛學概論表式，總是指明一切唯心所造作的，心是平等不二的。是故泰縣光孝寺華嚴教義是一脈相承的。

由此三個列表所彰顯的十個法界，正是認知周密圓融華嚴法界觀的入門基礎。

（三）智光法師的華嚴論著

智光法師一生的論著可以在華嚴蓮社的結集下，計有「覺人救世之佛教」、「人的回環」、「華嚴要義」、「自行三大要」、「化人三大要」、「生前三大要」、「臨終三大要」。其中，有關華嚴要義中，主要揭櫫了「六相十玄」的要義。而第一點曰：

大海一滴水，可比性海緣起中一法。以一滴具百川味，可比一法中具無盡之義。

（下略）

其內容是相同於常惺法師的論著講義，是故泰縣光孝寺華嚴教義是一脈相承的。

七、南亭老和尚與成一老和尚的弘揚華嚴

和尚諱滿乾，字南亭，法諱曇光，江蘇泰縣吉氏子，清光緒二十六年生。十歲隨母詣同邑觀音禪寺，師事文心、智光二長老而披剃。

民國肇始，和尚入泰縣儒釋小學，赴焦山定慧寺從德峻和尚圓具，先後就學於常州天寧寺，泰縣北山開化禪寺，安慶迎江寺佛學院。受教於智光法師、常惺法師、應慈法師等。

民國十六年起，和尚往來於上海、常州、鎮江、無錫諸寺院，講授梵網經、十六觀經、老子道德經、阿彌陀經、華嚴經、禪源諸詮集都序及維摩等經論，聲名日著。並隨常惺和尚復創辦光孝佛學研究社。其後並與徒孫成一和尚，弘法不輟。曾駐錫於鎮江焦山定慧寺、上海南市沈香閣、杭州之妙香庵、無錫之大悲庵，講授普賢行願品、楞嚴經、起信論及圓覺、法華諸經，隨機闡揚，法緣殊勝。

三十七年冬，局勢逆轉，成一和尚則先期來台。翌年，南亭和尚與智老聯袂由滬安抵台北，暫住十普寺。四十一年創華嚴蓮社。

自民國四十一年在台北創立華嚴蓮社以來，三十年中專弘華嚴義學，不遺餘力，其弘傳的方式：

1. 講經：即常年宣講華嚴經
2. 印經：南公於民國 42 年 2 月，因泰國曼谷龍華佛教社印《華嚴經》，南老附印一百五十部。
3. 主持春、秋季華嚴誦經法會，領眾每年誦誦八十卷《華嚴經》
4. 舉辦華嚴誦經月會、拜懺
5. 編訂華嚴佛七儀，舉辦年終華嚴佛七
6. 舉辦華嚴齋天供會
7. 開創民本電台佛教節目為空中弘法之先河，其講稿後節彙編為南亭和尚全集
8. 撰稿刊登於佛教雜誌上

就講華嚴經而言，南老曾於 41 年至 42 年之間主講〈普賢行願品〉在善導寺 15 次，在華嚴蓮社 7 次，其後又多次在不同道場宣講不同的品，如〈菩薩問明品〉、〈世主妙嚴品〉、〈賢首品〉、〈梵行品〉、〈十地品〉等。於十普寺講〈華嚴宗概要〉，為臺中寶覺寺講〈華嚴原人論〉，為臺中佛教會館講〈五教儀開蒙〉等，其中民國 57 年 10 月應華岡中國文化學院佛教文化研究所曉雲法師之邀，上山講「華嚴思想與小乘佛教出發點之不同」¹²，之後又於 11 月初起應邀上山講華嚴經，總計 10 次，講完《華嚴經菩薩問明品》。

就撰稿發表方面而言，於《菩提樹》48 期發表〈從老說到華嚴宗大德〉，於《菩提樹》121 期發表〈華嚴宗史略〉，於《菩提樹》160 期發表〈影印華嚴經疏鈔緣起〉，又撰〈華嚴十玄門〉於香港《寶筏雜誌》，又撰〈華嚴經十度中之布施師度〉於《南洋佛教》，又撰〈記華嚴座主應慈和尚〉〈從賢首五教論淨土宗的價值一代序〉，又撰〈中國華嚴宗概況〉，又撰〈華嚴搜玄記影印跋〉，又撰〈梵策本華嚴經序〉等等。

民國六十四年成一老和尚創設成立華嚴專宗學院任院長，南亭老和尚為導師，華嚴學因此廣為弘揚。

成一老和尚，(1914-2006) 俗名王汝康，江蘇省泰縣人。民國三年生，十五歲出家於同縣營溪鄉觀音禪寺。春遠和尚披剃。

民國二十五年入光孝佛學院，二十九年在太寶華山受具足戒，三十七年來台，四十一年任華嚴蓮社監院，六十一年接任住持，六十四年主持華嚴專宗學院，七十二年增設研究所。任住持後，繼南亭和尚所執行的法務，如：

¹² 依《南亭和上年譜》頁 336 民國五十七年條「十月十九日，應陽明山曉雲法師之邀，南公赴華岡文化學院佛學研究所，講華嚴思想與小乘佛教出發點之不同」，案，佛學研究所應為佛教文化研究所之誤。

1. 主持華嚴佛七
2. 主持華嚴經誦經法會，領眾每年誦誦八十卷《華嚴經》，並開示法要
3. 撰〈華嚴供會的意義〉、〈華嚴宗五教十宗的判教〉、〈華嚴判教的殊勝價值〉、〈錄製華嚴字母專輯引言〉、〈華嚴與禪〉、〈功在華嚴的應慈老法師〉、〈華嚴一乘淨土觀〉、〈華嚴宗菩薩道修行之歷程〉、〈華嚴無盡法界緣起論序〉、〈華嚴文選〉、〈十地品講錄〉萬行雜誌連載中。
4. 主持華嚴供會
5. 主講普賢行願品、華嚴要義、華嚴經十地法門、善財童子五十三參、入法界品、華嚴三乘圓融觀門、華嚴宗的淨土修行法
6. 編纂《華嚴疏鈔》
7. 為華嚴高僧舉行紀念法會，包括常惺法師圓寂五十周年、每逢智光和尚圓寂週年，及南亭和尚圓寂週年皆舉行紀念法會。
8. 為延續華嚴法脈成一老和尚於 1994 年 10 月 16 日舉行傳法典禮，授記光孝堂上第 18 代傳人續因賢度等 15 人。

八、結語

今日欣逢成一老和尚圓寂週年紀念，以在臺創辦的華嚴蓮社而言，成一老和尚是繼創辦華嚴蓮社的南亭老和尚圓寂後，於民國 73 年繼任董事長長達 26 年，將華嚴蓮社以兼具傳統文化被基礎與現代精神，來推動弘法、教育、文化、慈善等事業；又將專宗學院的辦學目標定位為專研、專修、專弘華嚴之領域，脈向圓融豐富的學府，立下繼往開來的不朽任務，可謂功在蓮社，教在華嚴。

本文為追溯老和尚自泰州光孝律寺的傳承法脈，特別追索泰州光孝寺傳法過程中，有關弘揚華嚴思想的高僧，探討其弘揚華嚴的事蹟，並比較泰州與台北推行的差異演變。

歸納之，就最早在上海及杭州成立的華嚴大學，其學制與教材而論，華嚴大學故名思義，均以華嚴宗的思想為主軸，授課的名師均講授華嚴。比較之，早期的師資，如月霞、應慈、慈舟、常惺等，就其論著之中，以及曾經講學的著錄中得知，華嚴大學所開設的課程，除了「佛學概論」、「賢首概論」之外，尚有「四十二章經」、「大乘起信論」、「彌陀經」、「楞嚴經」、「楞伽經」、「法華經」、「五教儀」、「華嚴教義章」、「教觀綱宗」等，基本上，均是以中國傳統的重要的大乘經典為主軸。這些佛學課程，經過渡海入臺之後，在華嚴專宗學院中，經過多年的調整，今日所開課程為「華嚴經講座」、「華嚴思想史專題研討」、「佛教史料學」、「印度佛教史專題研討」、「原始佛教專題研討」、「淨土思想專題

研討」、「佛學英文」、「日文」、「中國佛教史專題研討」、「部派佛教專題研討」、「中國哲學專題研討」、「法藏思想專題研討」、「中觀思想專題研討」、「唯識思想專題研討」、「禪學思想專題研討」、「世界宗教專題研討」、「學術論文寫作與研討」、「澄觀思想專題研討」、「如來藏思想專題研討」、「天台思想專題研討」、「西洋哲學專題研討」、「當代世界佛教專題研討」、「梵文」等。

從兩地兩時代開設課程的演變，可以反映出中國佛教思想在民初的奠基，經過百年之後，先達到傳受中國佛教諸宗教義，更進而追溯印度原始佛教，涵蓋世界其他宗教教義，達到國際觀的地步，由此可以看出民初佛學院式的佛教教育與當代研究所式的教學是有很大的差異。

就華嚴思想的認知，民初時代，著重於教義的理解，但百年後，從專宗學院開設課程得知，是將華嚴思想攤在整個佛教演變史上，上溯自印度原始佛教，下迄當代全球其他宗教，以彰顯華嚴的特色。更進一步，將華嚴的宗教思維，以科學的角度加以探討之，而得到更具體圓融的答案。

另外一點，從應慈所創辦的法界學院，堅持學僧每日坐三香，嚴格實施叢林教育，此應是當時華嚴行法的反映，而今日在專宗學院之中，由成一老和尚主持下除專注華嚴學術思想之養成教育外，頻仍的華嚴法會、華嚴佛七、華嚴懺，一樣是學僧們的必修課程，且三十六年來從不間斷，此則是當代華嚴教法弘傳的具體實踐，因此，追溯百年前的光孝寺一脈道統，比之於今日的專宗學院的解行並重，是跨越時空，相互輝映的。

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

華嚴一甲子回顧學術研討會論文集. 2012 / 陳一標主編. -- 初版. --
臺北市 : 華嚴蓮社, 2014. 02

冊 ; 公分

ISBN 978-986-90427-0-3(全套 : 平裝)

1. 華嚴宗 2. 文集

226. 307

103002612

華嚴 2012 一甲子回顧 學術研討會論文集

上冊

編審：論文集編輯委員會

主編：陳一標

執行編輯：卓小雯

出版機關：財團法人臺北市華嚴蓮社

發行機關：財團法人臺北市華嚴蓮社

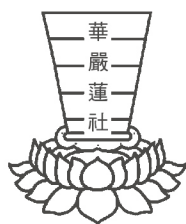
地址：10056臺北市中正區濟南路二段44號

電話：(+866-2) 2351-8333

傳真：(+866-2) 2321-8958

印刷公司：新店影印

出版日期：2014年2月初版



財團法人臺北市華嚴蓮社

弘法・慈善・教育・文化